9º

SERMON

DEL MISTERIO INEFABLE DE LA BEATISSIMA TRINIDAD.

PREDICADO POR EL PADRE Maestro fray Nicolas Ximenez, Calificador del Santo Oficio, del Orden de la Santissima Trinidad, en el Capitulo Provincial que celebró su sagrada Religiō en la ciudad de Cordoua a primero de Mayo del año de 1649.

DEDICADO AL MUY REVERENDO PADRE Maestro Fray Iuan de Almoguera, Padre de la Prouincia de Andaluzia, del Orden de la Santissima Trinidad.

CON LICENCIA

En Granada, en la Imprenta Real, por Baltasar de Bolibar, y Francisco Sanchez. Año de 1649.

CENSVRA DEL REVERENDO P.M. fray Andres Calderon, Ministro de su Conuento Real de la Santissima Trinidad de Redemptores de la ciudad de Murcia.

M. R. P. N.

MAndome V.P.M.R. que leyesse este Sermon, que predicò el P.M. fray Nicolas Ximenez, Calificador del santo Oficio, para que diesse censura en el, y nunca he obedecido con mas gusto, porque no ay obediencia mas gustosa que la que está atada al interes, y para qualquiera es muy vtil la eleccion deste Sermon, pues todo el es vna idea politica de vn Prelado religioso: y para mi mucho mas, por el gusto que tengo en oyrle sus Sermones muchos años ha, de donde salgo siempre con edificacion enseñado, en particular de este tan vtil a los q̃ gouiernan. Mucho gusto tuue en oyrsele, y en ver los aplausos q̃ se mereciò predicado, de toda aquella ilustre ciudad de Cordoua, madre de tan grandes ingenios, no lo digo por Seneca, y por los Lucanos, que si fueron tan nombrados, fue por la dicha de ser solos en sus tiempos, sino por los que oy goza, que si no hazen tanto ruydo como aquellos, es porque ay tantos insignes, que los vnos no dexan luzir los otros, pareciendo cada vno el mayor: y assi basteles a todos dezir, que son hijos de Cordoua. No he hecho esta digression, porque me ha lleuado el afecto de la Patria, a quien deuo la primera enseñança, sino para mostrar la felicidad de este Sermon, que no consistiò en sus grandes partes, pues essa es dicha que se la halla el Autor en quantos haze, con ser tantos, sino en que se predicasse donde tambien supiessen.

ſen eſtimarle, y aplaudirle. Que de deſgraciada llorò Ariſtoteles a la Filoſofia, porque no eran Filoſofos todos los que juzgauã della. Tambien tengo por cierto, que la dicha que tuuo predicado, ha de tener leydo coſa que en pocos ſermones ſe halla, porque demas de la ſutileza en el penſar, la prudencia en el diſponer, y lo docto en enſeñar, tiene tanta dulçura en el dezir diſcreteando, que eſſo ſolo baſtaua para hazerle muy apetecible, no tiene coſa que no ſea muy conforme a nueſtra ſanta Fé Catolica, y doctrina de los SS. PP. y todo mucha edificaciõ de las coſtumbres, porque merece muy bien que V. P. M. R. mande ſe dé a la eſtampa, para que los que no lo oyeron no ſe priuen de eſſe bien. Eſte es mi parecer, ſalvo, &c. En eſte Conuento de la Santiſsima Trinidad de Redemptores a veynte de Mayo de mil y ſeyſcientos y quarenta y nueue.

El M. Fr. Andres Calderon.

§ 2 LICEN-

LICENCIA.

EL Maestro fray Iuan Moreno, Ministro Prouincial del Orden de la Santissima Trinidad de Redemptores en esta Prouincia de Andaluzia, &c. Auiendo visto la aprouacion del Padre Maestro fray Andres Calderon, Ministro de nuestro Conuento de Murcia, que hizo del Sermon q̃ predicò en nuestro Capitulo Prouincial que se celebrò en la ciudad de Cordoua a primero de Mayo de este presente año de quarenta y nueue el Padre Maestro fray Nicolas Ximenez, damos licencia para que se imprima. Y para que conste mandamos dar la presente en nuestro Conuento de Cordoua a veinte y nueue de Mayo de mil y seyscientos y quarenta y nueue.

Fray Iuan Moreno
Ministro Prouincial.

Por mandado de su Paternidad M. R.

Fr. Francisco de Leon Secretario.

COMIS-

Religion para ennoblezer la dignidad, examinado por el crisol de la experiencia, que es la mayor dicha: que las acciones grandes no se han de fiar a la contingencia, aunque parezcan los medios mas seguros, si no assegurarse con lo experimẽtado. El mejor medio parecia para vencer a Goliad el que le daua Saul a Dauid, vistiendole con sus armas; mas el prudente Iouen que auia experimentado sus victorias contra los leones, y los ossos, sin mas defensa q̃ su pellico, no quiso arresgar victoria de tanta importancia, haziendo eleccion de armas que no tenia vso. Vso y manejo tiene V. P. R. experimentado de prudente en muchas borrascas con que gouernò otra vez: tranquilamente buelue a tomar el golfo, con que luzirà mas su prudencia, que la naue que no çoçobra en la borrasca, por tener mucho fondo en la quilla, nunca peligrò en la bonança: bien muestra este acierto el empeño que ha hecho toda vna Trinidad en hazer vn Prelado, dandole el Padre el poder: *Data est mihi omnis potestas.* El Hijo la sabiduria: *Docete omnes gentes*: y el Espiritu Santo la dispensacion de beneficios: *Baptizantes eos in nomine Patris, & Filij, & Spiritus Sancti.* Ayuda, Señor, y Dios mio esta accion como propria; ten en continua, y admirable proteccion el Prelado que en substitucion de tantos sugetos luzidos has dado a esta nuestra Prouincia, ilustra

1. Regum 17.

ſu entendimiento, enciende ſu voluntad, dirige ſus acciones, para que le amen los virtuoſos, le teman los inquietos, y los mas diſtantes le admiren: alienta, Señor, ſus fuerças: logra ſus intentos, para que en ſeruicio tuyo, en gloria de tu nombre, en amparo de tu Religion, entre victorias largas de gracia, alcance felices triunfos de gloria.

Ad quam nos perducat Dominus noſter Ieſus Chriſtus.

Amen.



COMISSION.

REmitese este Sermon a el Padre Iuan Gonçalez, del Colegio de la Compañia de IESVS, para que lo vea, censure, y dé su parecer, y fecho lo remita. Proueydo por el señor Doctor don Agustin de Castro Vazquez, Prouisor, y Vicario General de este Arçobispado de Granada. En ella a dos dias del mes de Iunio de mil y seyscientos y quarẽta y nueue años.

El Doctor Castro.

Iuan Bernardo Notario.

APRO-

APROVACION.

POR orden y comiſsion del ſeñor Doctor dō Aguſtin de Caſtro Vazquez, Canonigo Doctoral de eſta ſanta Iglesia, Prouiſor, y Vicario General en eſte Arçobiſpado de Granada, é viſto y leydo con no menos guſto que atencion eſte Sermon del miſterio de la Trinidad Beatiſsima, que predicò el M. R. P. M. F. Nicolas Ximenez, del Orden eſclarecida de la Santiſsima Trinidad, y Calificador de el ſanto Oficio, en la ocaſion de el Capitulo Prouincial, que celebrò en Cordoua la muy religioſa Prouincia de Andaluzia de dicha Orden. Y auiendole leydo no vna, ſino dos vezes, no he reparado en el coſa que pueda desluſtrar la pureza de nueſtra Fê, ni eſtragar el decoro de las buenas coſtumbres: pero he deſcubierto muchas, que merecen toda eſtimacion en los doctos y entendidos. Y aunque en el ſentir de Antalcides el Filoſofo, podia parecer eſcuſado el celebrar aqui eſte Sermō, que tiene tan de ſu parte los elogios, *ſupervacaneum eſt in eo laudando operam dare, quem vno ore prædicant omnes*: Con todo no puedo dexarlo de aplaudir mucho, por hallarſe en el juntas con eminencia aquellas tres calidades que pretendia Plinio, para que la oracion recavaſſe los verdaderos aplauſos, quales fueron los conque celebrò eſte Sermon el Auditorio calificadiſsimo, que le aſsiſtiò quando ſe dixo, y los que juzgo ha de grangear de los que le leyeren eſtampado: *Orationi* (dezia Plinio) *omnia recondita, & ſplēdida, & excelſa conveniant*. La primera calidad bien facil ſe ajuſta por la materia ſobre que diſcurre, que es el miſterio retirado, y eſcōdido de la Trinidad Santiſsima. La ſegunda ſe dexa ver en lo luzido del eſtilo de que vſa, elegante, proprio, aſſeado, y muy lexos de enfermar del achaque de no entendido; es cada aſſunto calificado abono de eſta verdad, y cada linea ſeguro credito de eſta alabança. Lo que mas admiro es, que remontandoſe tan alto, ſe eſtà ſiempre a nueſtra viſta, y como huye el ruido de vozes foraſteras al idioma hermana con gracia ſingular lo ſuccinto, lo prouechoſo, y claro ſin peligrar en los baxios de enmarañado. La tercera ſe acredita con lo ſubido de los cōceptos, con lo ſutil del diſcurſo, con lo nueuo de la ponderacion, y con lo ajuſtado de las pruebas. Nadie leerà la dotrina tan del Euangelio, y tan de la ocaſion de Capitulo, para inſtruir a los Prelados que infiere ingenioſa-

nioſa;

niosamente de vn misterio tan no vulgar al discurso, que despues que la vea discurrida no la admire nacida para el intento. No parece que ay que mirar otros discursos, quando de la Trinidad se quisiere orar, pues en este Sermõ se hallarà de lo mejor que se pue de dezir en la materia, como para otro intento escriuiò Casiodoro, *quidquid possunt legentes per diversos quærere in illius scientia cognoscitur fulgere.* Finalmente juzgo, que ha de ser tan del gusto de todos este sermon, que le auemos de instar con Seneca al muy R.P.M. que nos franquee otros desvelos estudiosos de los que el caudal de su ingenio tiene dispuestos; *ede quamplurimos, quàm celerrime; vnde & tuo nomini celebritas, & tuis temporibus claritas, & studiosis omnibus vtilitas pariatur.* Assi lo siento. En este Colegio de san Pablo de la Compañia de Iesus de Granada cinco de Iunio de mil seiscientos y quarenta y nueue.

Iuan Gonçalez.

LICEN-

LICENCIA.

NOS El Doctor don Agustin de Castro Vazquez, Canonigo Doctoral en la santa Iglesia Metropolitana de Granada, Prouisor y Vicario General en ella y su Arçobispado por el Ilustrissimo señor don Martin Carrillo y Aldrete mi señor, Arçobispo del dicho Arçobispado, de el Consejo de su Magestad, &c. Atento la aprouacion y censura antecedente del Padre Iuan Gōçalez, del Colegio de la Compañia de Iesus desta ciudad, fecha en virtud de remission de su merced, a el Sermon que el Padre Maestro fray Nicolas Ximenez predicò en el Capitulo Prouincial que se celebrò en el Conuento de la Santissima Trinidad de la ciudad de Cordoua en primero de Mayo que passò deste año, y que por dicha aprouacion y censura parece ser digno de imprimirle. Damos licencia para que qualquiera Impressor lo pueda imprimir, e imprima sin impedimento alguno. Dado en Granada en cinco dias del mes de Iunio de mil y seiscientos y quarenta y nueue años.

El Doctor Castro.

Por mandado del señor Prouisor.

Iuan Bernardo Notario.

AL

AL MVY REVERENDO PADRE el Maestro Fray Iuan de Almoguera, Padre de la Prouincia de Andaluzia, del Orden de la Santissima Trinidad.

ESCVSADA era la dedicatoria y no puedo escusar el dedicar este Sermon a V.P.M.R. no puedo escusarlo, porque donde es deuda la obligacion, es injusticia la escusa, y quando yo quiera escusarme de rezeloso, no quiero que V.P.R. pueda acusarme de ingrato. Era escusada (dixe) la dedicatoria, porque al passar V.P.M.R. los ojos por el Sermõ, hallarà en las tres Personas el exemplar de sus atributos; siẽdo tan viua la copia en sus acciones, que si es tan digno lustre de la Trinidad por el abito, parece tãbien de la Trinidad por la essencia: que el Padre hasta en lo material del cuerpo quiso comunicarle misteriosamente su grandeza; el Hijo le comunicò casi infinita la sabiduria; el Espiritu Santo le dio no solamente voluntad para todos los demas, sino tãbien las voluntades de todos, haziendole sujeto tã amable en toda la Religion, que puede reñir su condicion con sus meritos; pues solo ser quien es bastaua para merecerlo todo, sin que en tãtas prẽdas fuesse el merito conquista de las acciones, quando pudiera ser solamente herencia de la grandeza. Los puntos q̃ trato de gouierno quien dirà que no los estudié en los aciertos de

V.P.M.R. y en ninguna ocasiõ he tenido por mas gustoso el estudio. Bien parece q̃ toda la Trinidad concurriò a la eleccion de V.P.R. pues han sido sus execuciones tan acertadas siempre, q̃ parece incapaz de error su eleccion. No podrà quedar quexoso el poder, pues siẽpre ha sido tan biẽ logrado, que parece esfuerço de omnipotẽcia sus hechuras, sin q̃ aun en los menos fauorecidos pueda tener justo sentimiẽto la quexa, estando siẽpre en su lugar los fauores, que siẽdo todos acierto de la eleccion, todos parecen a caso de la fortuna. Mejor viene aqui la sentencia de Lãpridio que en la vida de Alexandro Seuero. Præsides veró, & Procõsules, & Legatos nũquã fecit ad beneficiũ, sed ad iudiciũ, vel suum, vel Senatus. La razon es siẽpre consulta del beneficio; por esso tiene mas de justicia q̃ de gracia, con q̃ los puestos a los dignos se les viene a las manos, porq̃ passando por las de V.P.M.R. tã sin ambiciõ del agradecimiẽto, mas parecẽ caidos, q̃ dados; si bien son tantos los agradecidos, q̃ sin excepcion alguna aun los estraños tan bien parecen premiados.

El gouierno que V.P M.R. ha tenido en esta Prouincia no se si puede admitir ygual; pero si le admitiera, arrojarse en su compañia venturosamente al riesgo, nunca fuera caer en el precipicio: pues nada puede tener de arrojado quien en todo sabe tener atenciones de tan cuerdo; solo puede ser arrojo el desprecio de las honras que le siguen, q̃ aunq̃ las estima por lo que tienen de carga, las arroja por lo que tienen de honra, y bien puede despreciarlas quien tã bien ha sabido merecerlas, pudiendo recoger para sus aumentos la presuncion agena, lo q̃

para

para su estimacion arroja la humildad propria. Siempre su lẽgua ha sido la mano fiel del relox del coraçon, y del entendimiento; pues siempre dixo lo que juzgò, y siempre executó lo que dixo, siendo en todas ocasiones tan hombre de su palabra por ser hijo de sus obras. Bien se verifica en V. P. M. R. que su ascenso a la dignidad fue mas a afecionee de la sabiduria, que no esfuerços del poder: de donde infiero, que no son menester muchas fuerças, quando para conquistar mayores eminẽcias son las letras tantas armas: todos conocen que en esta parte qualquiera alabança es incapaz de lisonja, porque ninguna ay tan grande que pueda ser ygual, quanto mas ser mayor q̃ sus prendas: ni puede ser lisongera la mẽtira en quien despues de mucho encarecimiento queda siempre tan quexosa la verdad. Solo V. P. R. presumo que no conoce lo que es, quando le veo tan oluidado de lo que sabe: pero el saber oluidar luzimientos proprios, como es encubrir lo que todos conocen, es saber mas de lo que todos presumen. Despues de esso juzgo, que su entendimiento no excede a su voluntad; pues si merece tanto por lo entendido, no ha grangeado menos por lo biẽhechor; porque para todos tiene el coraçon en las manos, donde al juntarse el poder con el querer, si parece que puede executar quã to quiere, tambien parece que dâ todo lo que puede: conque siẽdo tantos los que experimentan su poder, es fuerça que sean muchos los agradecidos que estiman su voluntad. Si lo que he dicho hasta aqui es el discurso del Sermon, bien escusada era la dedicatoria, porque basta auerle leydo para conocer e dedicado. Con todo esso segunda vez le dedico a V. P. M. R. por q̃

fuera de ser obligacion el ofrecerle a sus pies, es mucho interes el dedicarle a sus manos, para q̃ en su censura queden corregidos mis yerros, y en su fauor con la grandeza de mi afecto quede escusada la cortedad de la ofrenda. Perdoneme V. P. R la llaneza conque le trato, que aunque le he conocido Prelado, me tomo licencia del superior que nos rige para tratarle como amigo, porque conozco que es tan bueno para amigo como para Prelado. Digalo, y concluya Plinio hablando de su Traxano. Diligis ergó cum diligaris, & in eo quod vtrique honestissimum est tota gloria tua est, qui superior factus descendis in omnia familiaritatis officia, & in amicum ex Imperatore submitteris; imò tunc maximé Imperator, cum amicum ex Imperatore agis. *Nuestro Señor guarde a V. M. R. como sus mas aficionados desean, y ha menester su Religion.*

Humilde hijo de V. P. R. Q. S. M. B.

El Maestro Fr. Nicolas Ximenez.

DA



✠

DATA EST MIHI OMNIS POTESTAS *in cœlo & in terra; euntes ergò docete omnes gentes baptizantes eos in nomine Patris, & Filij, & Spiritus Sancti.* Matth. 28.



N Misterio de suma dificultad, y vna dificultad que pide suma importancia en atéderla, por ser de Dios Trino y Vno, es la fiesta con q̃ dà principio a su Capitulo esta nobilissima Prouincia; que para q̃ los fines sean de Dios, en su nombre hã de ser los principios; que esso es ser Dios principio y fin de todo. Por la parte que tiene de misterio nos propone la Iglesia vn Dios tan retirado, que si bien en razon de vno tal vez llegue a centellearle la razon, por la Trinidad que tiene de personas, aũ des-

despues de reuelado no puede demōstrarle el discurso (tan recatado anda Dios en dexarse conocer, siendo tan prodigo en permitirse gozar) de donde vino a dezir san Dionisio Areopagita: Si alguno contemplando a Dios se dio a entender q̄ le via, señas dá claras de su ignorancia, porque de vn ser que excede todo conocimiento, la mayor ignorácia es la mayor noticia: pero si lo que nos enseña la Fé por dificultoso ay obligacion de saberlo, demos de este señor Trino en personas, y vno en essencia, algun conocimiento a las noticias, que predicādo su fiesta, no ha de ser todo predicar ignorácias. Aora alumbrenos la Fè, y lleuenos de la mano el Euangelio: *Data est mihi* (dixo Christo Señor nuestro por san Mateo) *omnis potestas in cœlo & in terra*. Dadoseme ha toda potestad: si la huuiera recibido de los hombres, no estrañara el estilo, que lo que deuen no parece que lo pagan, sino que lo dán: pero teniendola de mano de su Padre a titulo de Redemptor, como la bautiza con nombre de dadiua? O ventajas de el amor Diuino! pues alcançada esta potestad a tā excessiuo precio de sangre, no le parece que se le deue, sino que se le dà: *Data est mihi*. No haze ostētacion de que en el infierno tiene poder, sino en el Cielo y la tierra. Quizà a mi ver; porque alli solo es para atormentar, y poder que no se aconseja

S. Dionis. de Mistic. Theol. c.1

seja con la piedad, tiene visos de tirania. Bien sea verdad, que la justicia es parte del gouierno forçosa, porque si todo se perdonara con atencion a la piedad, como aduirtiò Ruperto bien, el respeto que a vn superior se deue, llegara hasta verse manchado del desprecio, vsar es menester del poder para que resplandezca, pero sea con los poderosos y rebeldes; que exercitarle con los pobres y humildes, no es poder, sino flaqueza. Hecho Principe con poder y mando, puso luego cuydado en desterrar vicios para assegurar el dominio: *Euntes ergó docete omnes gentes*. Que donde la culpa tiraniza las virtudes, viuẽ las Prelacias poco seguras. Bautizad (dize) los hõbres, y enseñaldes a guardar quanto os he mandado: que por liberal que es Dios, es justo, y vẽde a sudores los premios. Ay de los que a sudores no sabẽ dar sino pesares, que en Ministros humanos mas riesgo ay de que aumenten cargas, que no de que premien trabajos. Pero aduertid (les dize) que esto ha de ser en el nombre del Padre, del Hijo, y del Espiritu Santo, tres Personas en vnidad de essencia conuenidas. Grande empeño para la Fé, menester es que le soborne con su assistencia: *Et ecce ego vobiscum sum omnibus diebus vsque ad consummationem sæculi.* Que no ay Ministros tan grandes a quien no deua assistir cuydadosamente el dueño, que es mui dife-

diferente vn ſubdito a los ojos de vn ſuperior, que pudiera ſerlo en ſu auſencia. Eſta aſsiſtencia de Chriſto no ſolo es en el Sacramento del Altar, ſino tambien en el fauor de la gracia: bien es meneſter oy para tanto miſterio, interceda Maria, y roguemos todos diziẽdo.

Aue Maria.

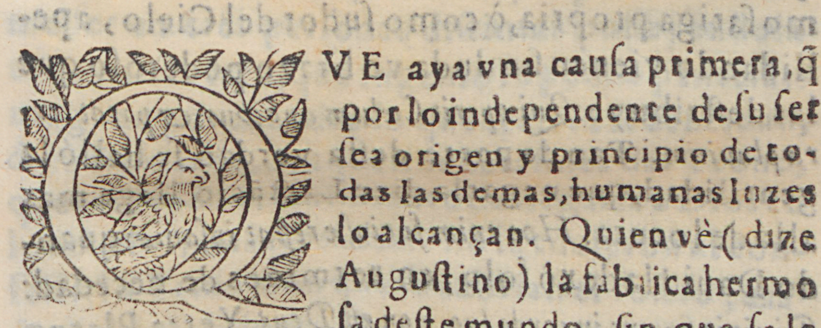


§. I.



§. I.

CONOCER A DIOS COMO VNO, LAS *criaturas lo facilitan, pero inveſtigarle como Trino, aun los Angeles lo dificultan.*



QVE aya vna cauſa primera, q̃
por lo independente de ſu ſer
ſea origen y principio de to-
das las demas, humanas luzes
lo alcançan. Quien vè (dize
Auguſtino) la fabrica hermo
ſa deſte mundo, ſin que ſe le
vayan los ojos tras vn Dios, pues quantas flores
componen eſquadron en la campaña, con la elo-
quencia que ſe les permite aclaman vn artifice
Diuino: *Interroga mundum, & vide ſi non ſenſu ſuo tibi*
reſpondeat Deus me fecit. Eſſos pedazos de Cielo, q̃ Auguſt. de vera relig
ſiendo laminas de diamante, ſe deſcogen como
azules pieles: *Extendens Cœlum ſicut pelles:* que otra Pſal. 103
coſa refieren cõ letras de oro ſino la gloria de vn
Dios: *Cœli enarrant gloriam Dei* la ygualdad con q̃ Pſal. 18.
repitiẽdo circulos el Principe de las luzes el Sol

desde la cuna donde nace, hasta el tumulo donde muere, que otra cosa nos está publicando: la pũtualidad conque a las plãtas dá libreas, mas ó menos luzidas el Abril; no dize a vozes, que las gouierna vn entendimiento Diuino: *Quod continet omnia scientiam habet vocis.* Essos abortos de luz, en cuyo nacimiento gimen, ò se quexan haziendose pedazos las nuues al despedirlos: essos copos en que se desatan, essas lluuias que despiden, ó como fatiga propria, ò como sudor del Cielo, apellidando vienen sin duda vn brazo poderoso que las destribuye: *Qui operit Cœlum nubibus, & parat terræ pluuiam.* Tan de parte desta verdad se halló la gentilidad, que negarla dize Lactãcio llega mas allá de locura: *Hoc enim furiosæ restat insaniæ:* quando Dauid la dexò solo, en terminos de necedad: *Dixit insipiens in corde suo, non est Deus.* Yerra Platon admitiendo de ciento en ciento, sino a millares los Dioses, y entre tanta confusion de magestades reconoce vna, que siendo superior, e independente, sirue de primer mouil a todas las demas. Arrojase embidioso aquel mõstruo infernal Dragon en el Cielo, y culebra en el Paraiso, a engañar a nuestros primeros Padres, y aunque inuentor de la idolatria, como quieren algunos, no se atreuió a pronunciar muchos Dioses: *Eritis sicut Dij,* sin confessar primero vn solo Dios: *Cur præcepit*

Sap. 1.

Ps. 146.

Lact. lib. 1. de verit. & fid. relig. c. 6.

Ps. 13.

Genes. 3.

pit vobis Deus: porque le cae tan cerca a la razō el conocimiento de vn Dios, que juzgo por impossible poderles persuadir lo contrario. Està bien, assi dize Bernardo, aya vn Dios que por lo independente de su ser sea origen y principio de todo lo criado, y esto lleguelo a rastrear la razon: pero que este Dios sea vno en la essencia, y Trino en las personas, que discurso lo alcançarà? Reduzir a vna essencia tres supuestos, y repartir vn mismo ser en tres personas distintas posseyendola cada vno entero, que ingenio lo podrá penetrar? ninguno por acendrado que sea. No se acuerdan, dize Bernardo, de aquellos Serafines del Trono, que teniendo atreuimiento de llegarse a Dios cō los buelos, *duabus volabant*: no le tuuieron al confessarlo Trino, sino que se cubrian el rostro, *duabus velabant faciem eius*? Si que a la capacidad de vn Angel se le permite volar hasta la vnidad de la essencia: pero llegar a penetrar la Trinidad de personas, no, porque alli se abaten las alas, y se confiessan rendidos: *Sedulé volant* (dize Bernardo) *profunda sapientiæ vestigantes velant tamen caput mysterium Trinitatis hactenus contemplantes.* Por que de vn Dios que viste luzes inaccessibles mas conocerà, quien entre rendidas veneraciones protestare, le ignora, que quien cō altiuos buelos presumiere le alcāça. Al Sol material, ya caudalosas

Bernardo de verb. Isaiæ ser. 5.

aguilas le cuentan los rayos, y le examinan los resplandores, quãdo mas vfano en su carreta: pero para mirar al Diuino en la magestad inaccessible de su ser, ni topos, ni aguilas tienen vista, y assi oy ni puede enuanecerse el ingenio del Angel, ni vrañarse la cortedad del hõbre: ygual impossible pretenden ambos, si presumen mirar esta llama hermosa por si. Con todo esso diria yo, q̃ aunque este misterio es incomprehensible, aunque no se dexe penetrar, que aya en Dios mas que vn supuesto, parece que se dexa persuadir del discurso; la razon en que me fundo es.

§. II.

QVE LA GRANDEZA DE VN BIEN Diuino, absoluto, y soberano, es impossible estrecharse en vna persona sola sin comunicarse a otras.

PIde Eliseo con cariñosas ansias a su Maestro, le dexe su espiritu en prendas de suaficion, y recateando Elias la peticion, le responde: Por mas que aora me soliciten tus ansias, por mas q̃ me contrasten tus ruegos, no me han de obligar a que te comunique mi espiritu, quando me trasla de al Cielo, entonces me hallaré como forçado a

dar.

dartele: *Quãdo tollar á te fiet in te duplex spiritus meus*; 4.Reg.2.
que tiene el carro que espera para que lo juzgue Elias por ocasion legitima, y aun forçosa de comunicarle su espiritu? Grandemente Olimpiodoro: *Igneus quasi Deus apparuit in transitu Eliæ.* En medio de aquella ardiente llama, en medio de aquel piadoso incendio, ademan luzido de carroza, con promptitudes de rayo, parecia el Profeta humano Fenix que renacia deydad, era vn Dios en la apariencia, cuya naturaleza es como el fuego: *Deus tuus Israel ignis consummens est.* Y assi entõces se halla como forçado el Profeta a comunicarle su espiritu, porque basta que vn espiritu llegue a tener semblantes de Diuino, para que viniẽdole estrecha vna persona sola, intente comunicarse a otras: *Quando tollar á te fiet in te duplex spiritus meus.* Trata Christo Señor Nuestro de dar salud a vn enfermo, sustentado en las ruedas de vn carretoncillo, si ya no de la mas prospera fortuna, pues le lleuaron a la presencia de Nuestro Redentor, y admiran el prodigio los circunstãtes, y entre los assombros de la admiracion celebraron con afecto el auer dado Dios tan gran poder a los hombres: *Quia talem potestatem dedit hominibus.* No se yo si tropiezan en su admiracion, ò si resvalan en su mismo afecto. No cõtemplan en Christo este poder? No experimentan el milagro inmediatamẽ

Olimp. in Ecclesiast.

Deut.4.

Mat.9.

te

te de sus manos? Pues como dizen que se ha comunicado a muchos hombres: *Quia talem potestatē dedit hominibus*. Penso lo bien Egisipo en los suplementos: *Potentiam Christi Diuinam esse cognouere*. No ven que esse poder con que Christo haze esse milagro le reconocen por Diuino, le veneran como Soberano? Y assi publicā que se ha comunicado a muchos hombres, porque no se persuaden que la grandeza de vn bien Diuino, absoluto, y Soberano, pueda estrecharse en vna persona sola sin comunicarse a otras que se distingan, y explayarse en supuesto que se diferencien: *Potentiam Christi Diuinam esse cognouere*. No se si fundados cō esta verdad muchos de los Antiguos se dexaron persuadir de vna mentira, que la alma de los hombres era de la substancia de Dios, ò que la substancia de Dios seruia de alma en los hombres, casi lo sintiò assi Marco Varron, afirmando que Dios es vn espiritu incorporado en todas las criaturas, el Angelico Doctor los impugna en la primera parte, preguntando: *Vtrùm anima sit de substantia Dei*. Està bien, pero que le obligó a pensar que la sustancia de Dios era la alma de los hombres? Valgamonos del dicho de Egisipo: *Substantiam Dei Diuinam esse cognouere*. Iuzgauan que Dios auia de ser por fuerça vn bien Diuino y liberal, y assi publican luego que se comunica por alma de los hō bres,

Egisip. in suppli.

S. Thom. 1. p.

bres, porque no se persuaden que la grandeza de vn bien Diuino absoluto y soberano, pueda estrecharse en vna persona sin comunicarse a otras: hagamos dizen a Dios alma de todos los hõbres, que si es vn bien tan grande como lo publica lo Diuino, supuestos diferentes ha menester para dilatarse, y personas distintas para distribuyrse; demosle aqui lugar decente al Euangelio. Poder tẽgo (dize Christo) en el Cielo y en la tierra, y este poder me le ha dado mi Padre: *Data est mihi omnis potestas.* Que como es vn bien Diuino, absoluto, y soberano, no puede estrecharse en vna persona sola sin comunicarse a otras, para que se vea que es possible vn poder, vna voluntad, y vn ser Diuino en tres Personas distintas, y que quando este misterio no se dexe penetrar de el discurso, llega por lo menos a persuadirlo la razon.

Adelantemos mas el pensamiẽto, y digamos, que no solo se permite a la persuasion lo que cõfiessa la Fè de vn Dios en tres personas distintas, si no que es precisamente necessario para que este Dios, sea vno con excelencia, que esten en el multiplicados los supuestos.

***

§. III.

QVE VNO POR EXCELENCIA *solo se puede llamar el que en su mismo ser goza de la compañia de personas diferentes.*

DE vn pedaço de mermellō, digamos de tierra roja, criò Dios al hombre solo, y en formando la muger (dize Augustino en el 12. de Ciuitate Dei) que porque dexó de estar solo empeçò el hombre a ser vno: *Factus est ergò homo vnus ex quo non relictus est solus; neque commodius contra vitiū discordiæ natura loqueretur humana, quam recordationē illius parentis, quem propterea, Deus creare voluit vnum*: estraño dezir, desde que Dios criò al hombre no fue siempre vno? Pues como dize Augustino que en teniendo por compañera a la muger, empeçò el hombre a ser vno; *Factus est ergò homo vnus ex quo non relictus est solus.* Es verdad que el hombre fue vno desde que tuuo alientos de vida, pero hallauase tan solo, gozaua de vna vnidad tan desabrida, que valiera mas no tenerla. Forman a Eua de su mismo ser, y apenas la mirò quando hallò en ella compañia como en persona diferente, y luego al punto, dize Augustino, dexò de estar solo, y empeçò el hombre a ser con excelencia vno, por

Aug. 12. de ciuit. Dei.

que *vno* con excelencia solo se puede llamar el q̃ en su mismo ser, y en su misma naturaleza goza la compañia de personas diferentes: *Factus est ergò homo Vnus, ex quo non relictus est solus.*

En esto funda sin duda el Angel de las escuelas santo Tomas el inconueniente de vna sequela q̃ se pone en essa primera parte en la question 31. art. 3. disputando al argumento 1. *Si non est pluralitas personarum in Diuinis, sequeretur quod Deus esset solus, vel solitarius.* Si la naturaleza Diuina se estrechara en vna persona sola, verdad es que fuera Dios Vno, pero estuuiera solo, y sin gozar las caricias de vna voluntad correspondida, careciera del lustre de vn Verbo personal engendrado; que triste, que desabrida verdad. Luego para que tenga Dios vnidad cumplida y gustosa, a mas de vn supuesto se ha de comunicar su naturaleza, mas de vn supuesto ha de auer en Dios para que pueda llamarse con excelencia Vno, porque vno con excelencia solo se puede llamar el que en su misma naturaleza goza la compañia de personas diferentes.

D. Thom. q. 31. ar. 3.

Supuesto, pues, que en Dios ha de auer multiplicacion de Personas, la Primera ha de ser Padre, por ser Fuente y Origen de la Diuinidad, el qual conociendose a Si mismo, necessariamente ha de produzir vn Verbo substancial a quien comuni-

que su ser, y en quien se mire copiado con la mayor perfeccion, por ser proprio del entendimiento el produzir semejante, que esso es formar concepto, produzir vna imagen de lo que se entiende. Esta fecundidad para produzir vn hijo que se le parezca, no se le puede negar a la Primera Persona de la Beatissima Trinidad siendo assi.

§. IV.

QVE EL TENER SEMEJANTE ES gloria tan soberana, que no ay otra que pueda luzir mas en la grandeza de vn Dios.

CIerta muger dizen que llorava vn hijo solo que tenia, flor a desmayos de la muerte rendida, quando no bien desplegada a brios de la juuētud: erale deudor de no se que piedad Eliseo, y agradecido trata de darle vida, y para esto deposi-
4. Reg. 4. ta en otras manos el vaculo que lleuaua: *Tolle vaculum meum in manu tua.* Pues en el mayor empeño dexa Eliseo la vara de sus prodigios? Y si como siē ten los Padres, Eliseo es imagen de Christo, como se aparta del vaculo que representa la Cruz? No es este el blason mas luziente de sus armas, con quien tuuo tan estrecha amistad, que llegandole a dar abraços tiernos por que fuessen mas apretados,

dos, rindiò sus manos a la violencia de dos penetrantes yerros? Pues como lo aparta de si: *Tolle baculum meum?* *O magna similitudinis gloria* (exclama Sergio) *ascendit, & incuruauit se supe puerum*. Encogiò el Profeta su grandeza, reduxola a pequeñezes, y aigualdades, copiole los atomos al difunto, hizose su semejante: pues si Eliseo representa a Christo, dexe entonces el baculo de la Cruz, que es el blason de sus mayores glorias, que quando el Hijo de Dios tiene vn semejante donde se dibuja como en traslado, y se traslada como en dibujo, no ha menester mas señal que califique su grandeza, ni otra diuisa que descubra su deydad. *Sergio.*

Llega S. Pablo a pintar la Encarnacion de el Verbo, y dize, que en esta obra parece que se le agotaron a Dios las luzes: *Exinaniuit se metipsum formam serui accipiens*. Contempla S. Iuan esta misma obra, y juzga tan al contrario, que dize, que en la accion de encarnar descubriò el hijo de Dios su mayor gloria: *Verbum Caro factum est, & vidimus gloriam eius, gloriam quasi Vnigeniti*; quedese en su fuerça la dificultad, hasta que oygamos vn discurso de Augustino, que hablò profundamente en este passo. Criò Dios al hombre (dize el Fenix de los ingenios Augustino) solo a fin de que se le pareciesse, el mismo lo dixo: *Faciamus hominem ad imaginem, & similitudinem nostram*: pero apenas le- *Ad Philip. 2.* *Ioan. 1.*

uantò

uantó la mano de su formacion, quando la flaqueza de vn gusto desmayò los colores al dibujo, y le obscureciò lo parecido; mira Dios la quiebra deste retrato, y deseoso de tener semejança con el hõbre, dize: Assi que no puedo recauar contigo que te me parezcas; pues quiero yo apocando, al parecer, mi grandeza, y siguiendo tu voluntad, parecerme a ti: *Et vice versa* (dize el grande Augustino) *factus est Deus ad imaginem hominis*, haziẽdo el Apostol fee lo que en S. Agustin era piedad, y agudeza: *In similitudinem hominum factus*. Pues si quando encarna el Verbo ajusta con pequeñezes la mayoria de su ser, diga Pablo, que *eximaniuit semetipsum*, que se anonadó por igualarse al hombre: pero si en essa igualdad y ajustamiento le copia los atomos, y lo haze su semejante, diga Iuan que en esso se descubre su mayor grandeza, y se vè su mayor gloria: *Vidimus gloriam eius*, porque no ay gloria q̃ pueda luzir mas en la grandeza de vn Dios, que tener vn retrato en que se dibuje, y vn dibujo en que se retrate.

August. apud Orteus.

Franqueanse los Cielos quando padece Esteuan, y descubrese el Hijo de Dios en pie: *Et Iesum stantem à dextris Dei*. Porque en pie, y no sentado? Yo lo dirè, dize el Cardenal Pedro Damiano: *Ne Patre minor esse putetur*; porque le reconozcan por igual a su Padre en la grandeza: aora lo entiendo menos

Act. 7. S. Pet. Damian.

menos, aunque me prometo mas, pues para mostrar igualdades con el Padre, sentado no fuera mejor: ò como nos lo dize Damiano en las mismas palabras: *Stat cum stante, ne Patre minor esse putetur.* Esteuan padece en pie accion propia de acusado, pues estè Christo tambien en pie con semblante de perseguido, para que sea vn original que se copia, y Esteuan vn retrato que le traslada, y en ocasion y tiempo que Christo adquiere vn semejante, publique igualdades con el Padre; porque no ay gloria q̃ luzga mas en la grandeza de vn Dios, que llegar a tener vn semejante: *Stat cum stante, ne Patre minor esse putetur.*

Ya con esto queda persuadida la generacion del Verbo por razon de semejante, pues el tenerle es la mayor gloria de vn Dios; veamos aora la procession del Espiritu Santo, que es amor, como se dexa persuadir: yo juzgo que por la misma razon de semejança que ay entre el Padre, y el Hijo, porque si le toca a Dios por razon de sumo bien tener todas las circunstancias para amar, y ser amado, ninguna puede tener mas a proposito, ni de mayor aprecio para el amor, que el auer engrendado vn semejante.

(✻)

§. V.

§. V.

QVE LA SEMEJANZA ES TITVLO *bastante para grangear voluntades, y obligar a correspondencias de amor.*

DIficultan los Expositores en la Encarnacion del Verbo, porque el Padre Eterno se hallò obligado para redimir el mundo a embiar al Hijo, y no al Espiritu Santo, si la redencion del linage humano fue accion propia de amor al Espiritu Santo; parece que le tocaua de derecho. Para q̃ pues embia el Padre para esta accion a su Hijo;

Ioan. 3. *Missit Deus Filium suum.* No ignoro las razones q̃ han dado los Teologos, oygase aora la que pide el pulpito. Que pretende Dios con esta accion? Grangear la voluntad del hombre, y reduzirlo a su amistad. Assi, pues no vaya el Espiritu Santo, aunque sea Dios, vaya el Verbo a quien pertenece ser imagen, y representacion del Padre: *Qui cũ*

Ad Hebr. 11. *sit splendor gloriæ, & figura substantiæ eius.* Que viendo el mundo que es embiado de vn Dios que admite igual, y engendra semejante, se rendiràn a su gusto, y se dexaràn lleuar de su voluntad, porq̃ tener igual, y admitir semejante vna Persona Diuina, es la prenda mas agradable para engendrar amor, y el titulo mayor que puede tener para robar

bar coraçones, y auassallar voluntades.

Adornemos esto con vn juguete de humanidad. Formaron los Antiguos toda la habitacion, y casa de la Diosa Venus, madre de el amor, diafano, y cristalino vidrio, de espejo le seruia quanto registraua su vista.

Similis tecto mostrat in omni,
Et rapitur quæcunque vidit dum singula cernit. Claud.

Cantò con gallardia Claudiano: asseada preuencion por cierto. Iuzgauan a Venus de tan singular belleza, que no tenia igual, ni admitia semejante, y quando le dan absoluto imperio en los afectos, haziendola madre del amor, la rodean de cristal que represente su imagen, porque les pareciò conueniente que por algun camino tuuiera semejante vna deidad, que auia de seruir de robar coraçones, y engendrar voluntades.

Haze Dios al hombre de tierra en su primera formacion, y dale vida con su aliento: *Inspirauit in faciem eius spiraculum vitæ.* Gen. 2. Reforma oy Christo al hombre, y quiere que sea en el Bautismo: *Baptizãtes eos in nomine Patris, & Filij, & Spiritus Sancti*, y para esto le dà segunda vida en las aguas: *Insufflauit, & dixit, accipite Spiritum Sanctum.* Ioan. 20. Las aguas toma Dios por instrumento para que participe el hombre el ser Diuino en la gracia? Si. Pues que pretende con este cuydado Christo? Que ha de

pre-

pretender; quiere que vañado en las aguas, y hecho de cristal el hombre, sea vn espejo donde se representen todas tres Diuinas Personas, para q̃ teniendo semejante en la tierra, a titulo de essa semejança puedan sus dicipulos robar coraçones, y grangear voluntades: *Baptizantes eos in nomine Patris, & Filij, & Spiritus Sancti.* Consigue el Padre Eterno el tener semejante, produziendo por su entendimiento vna imagen, ò resplandor de luz, a quien comunica su essencia, que es el Verbo, y mirandose en el como en espejo, en virtud desta semejança se aman, y como en los dos es vna misma la voluntad, los dos como vn principio produzen el amor, a quien llamamos Espiritu por la vehemencia, y Santo por la Diuinidad. No es Hijo, porque no es imagen como el Verbo, que el amor no representa lo que se ama, el concepto si lo que se conoce, pero es vn amor substãcial, vna llama viua, eterna, inmortal, y Diuina, distinta en persona, siendo vna en la naturaleza, esta Persona iguala las dos, siendo en orden de origen tercera. Pero diranme a esto si es amor, y amor infinito, tan eterno en la duracion como el Padre, y el Hijo, como estuuo tan retirado, que no se oyeron los ecos de sus ardores hasta la ley de gracia: *Vna Deitas à Moyse præcipuè anuntiata est* (dixo Epifanio in annotationibus) *Personarum dualitas à*

Prophetis prædicata, Trinitas verò personarum in Euangelijs manifesta facta est. Quien pudo esconder brasas en el pecho, sin riesgos de incendios, donde està vna llama, que no se declare en humo? Pues como se escondio el Espiritu Santo, siendo brasa de amor, y llama de voluntad? Porque es amor santo, dize Geronimo: *Amor sanctus impatientiam non habet*; porque es amor infinito se retira. S. Epiph. in annotationib.

§. VI.

QVE VN AMOR GRANDE PROFESSA *de tan retirado, y presume de tan secreto, que aun no consiente que sepan del los sentidos.*

ES el amor vna oculta conjuracion en el animo, que tiene por blason el retiro, y por pundonor el recato. Tener imperio en los sentidos es herencia del entendimiento, de cuyos alimentos se sustenta el amor a titulo de ser passion ingeniosa; mucho le agrauia el que dize que no puede retirarse de las exterioridades, pues le atribuye la condicion de necio, y le niega los fueros de entendido; aunque es rayo el amor, como se cria a las luzes de la belleza, por fuerça le ha de faltar el estruendo, porque el Sol mudos engendra sus rayos; todo lo que se niega a nuestros ojos se vene

S. Bern. serm. 79

Plutarc. lib. 3.

Luca. lib. 5.

Ter. c. 17 in apolo.

ra por sagrado, si no pudiera retirarse el amor a lo secreto del alma, con que pudiera grangear creditos de grande, y aplausos de Diuino. Desciende vn Angel, arco florido de paz, a serenar vna tempestad de zelos en que fluctuaua el pensamiento de Ioseph, y en medio de tantas congojas le halla dormido: *Angelus Domini apparuit in somnis Ioseph.* Amor y sueño, zelos y descãso? Ea que no puede ser, cuydados finos nunca aciertan a cerrar los ojos, ni puede viuir tan dentro de si quien tiene la vida en el sugeto que adora, vn fauor bien sabe hazer dormidos, pero vn agrauio haze siempre desvelados: pues como duerme Ioseph si ama? Como descansa si zela? *Apparuit in somnis Ioseph.* Discretamente lo pensò Origines: *In somnis, ne vlla esset cum sensibus de suspectione tractatio.* Era grande la passion de Ioseph, y como passion zelosa era engendrada (aunque bastardamẽte) de vn amor puro y santo, a cuya causa la retira el santo Patriarca a lo intimo de su alma, dexando descansar el cuerpo, no la sintieron los ojos, que vn afecto grãde y puro presume tan de secreto, y jura tan de recatado, que no dá lugar a que sepan del los sentidos: *Ne vlla esset cum sensibus de suspectione tractatio.*

Mat. 1.

Orig. hic.

Ruper. in Mat. c. 1.

No es bueno, dize Ruperto, que hasta que el Angel Gabriel hablò con Maria el misterio de la Encarnacion, no huuo noticia del nombre de el Es-

Espiritu Sãto? Esta fue la vez primera que se oyeron sus acentos: *Ab hoc loco primum insonuit in auribus nostris hoc reuerendum, & insigne vocabulum Spiritus Sanctus, vbi Angelus ad Mariam Spiritus Sanctus superueniet in te.* No fue suya la aduertẽcia, que primero la nota S. Ambrosio: *Hodie primum auditur Spiritus Sanctus superueniet in te, & auditur, & creditur.* La memoria, ò el cuydado parece que les faltò a estas lumbreras grandes de la Iglesia: es possible que no vieron que en el nacimiento del Bautista otro Angel lo manifestò primero, hablando con Zacarias: *Spiritu Sancto replebitur adhuc ex vtero matris suæ?* Si verian, digo yo, que reparo tan a los ojos no se les passaria por alto a plumas tan grandes; pues como dizẽ que la primera vez que se oyó fue en el misterio de la Encarnacion: es verdad, dize Ruperto, que en el nacimiento de Iuan se haze memoria de este nombre Espiritu Santo, pero el ser proprio de vn amor puro, infinito, y substancial, parece que solo fue quando se hablò del en el misterio de la Encarnaciõ. Pues por que? Yo lo dirè, dize este docto varon, porque entonces, dixo el Angel, que vendria cubierto de sombras, disfraçado en obscuridades: *Virtus Altissimi obumbrauit tibi.* Y el professar retiros que le escondan, y sombras que le oculten, es condicion de vn amor infinito sobre grãde, pues nunca mas se manifiesta

S. Ambr.

Luc. 1.

nifiesta

nifiesta su ser, que quando mas retirado de los sentidos; ocultese, pues, la Persona del Espiritu Santo hasta la ley de gracia, no dè lugar a que le conozcan, que en essos retiros misteriosos califica que es amor personal, grande por lo retirado, y santo por lo Diuino.

Estas son, Fieles, las Tres Personas de la Beatissima Trinidad, Padre, Hijo, y Espiritu Santo, cuyo misterio inefable de perfecciones, si no lo penetra el discurso, se dexa por lo menos persuadir de la razon, en cuyo nombre salió a luz esta Religion sagrada, pronostico feliz de sus luzimiẽtos, y en esse mismo nombre quiere Dios que se hagan las elecciones de los Prelados que la han de regir y gouernar, que a menos cuydado que el suyo no se han de fiar los aciertos de vna elecciõ, pues con hallarse los Apostoles dia de Pentecostes anegados en abismos de luzes, que sobre ellos derramò el Espiritu Santo, con todo no se fian de si, si no que acuden a Dios para elegir

Act. 1. a Matias: *Tu domine, qui corda nosti omnium ostende, quem elegeris.*

§. VII.

§. VII.

QVE LA ELECCION DE VN PRElado es necessario la tome a su cuenta todo vn Dios Trino en Personas, y Vno en Essencia.

FVe grande el pensar de Chrysostomo, Hom. 8. in Genes. iua ponderando este gran Padre los aciertos de la Diuina prouidencia, tan seguros en sus manos, quanto sobre todo acontecimiento, llega a encarecer la formacion del primer hombre, y dize: *Vidisti sermone solo, & præcepto Dei omnem creaturam formari? Vide nunc quanta sit diuersitas verborũ, non enim iam dicit: Fiat homo, sed faciamus hominem.* No aueys reparado en la diuersidad de lenguage de q̃ vsa Dios al produzir el mundo. Ponese a formar la maquina de essos Cielos, plantando en ella, ò exercitos de resplandores para hazer guerra a nuestra ingratitud, ò jardines de luz, pues pueden sin lisonja hazer oficio de flores sus Estrellas; y quando la vista mas atenta quiere hazer reparo en tanto luzimiento, encuentra a Dios tan poco cuydadoso de su acierto (por lo menos en las apariencias) quanto desdeñoso de ocupar su cuydado en la formaciõ de obra tan luzida, y assi parece que la remite a otro: *Fiat lux, fiat firmamentum.* Hagase la luz, formese el firmamento, palabras que pudierã dar ocasion

Chrysost. hom. 8. in Gen.

Gen. 1.

sion para sospechar que estas obras corrian por cuenta de otro artifice menos elegante; pero en llegando a formar al hombre: *Non enim iam dicit fiat homo, sed faciamus, quisnam ille formandus* (dize Chrysostomo) *ad quem faciendum opifici tanto consilio, & consideratione opus fuit!* Quando quiere dar vida al hombre anda con tanto cuydado, que no se contenta cõ que vna Persona sola tome a su cargo esta obra, si no que quiere que todas Tres tengan parte en ella, que es esto? Aqui tan solicito, y alli tan recatado en publicarlas por suyas, como si todas no fueran partos de su cuydado, ea que no. Oyanme a Chrysostomo, que el darà la ocasion, pues ocasionò la duda: *Ne mireris* (dize con grande advertencia) *homo enim inter omnia visibilia dignitate præcellit, propter quem condita sunt hæc omnia.* No te admires, q̃ criaua Dios al hombre para superior de las criaturas, y asi aunque estas son luzido empleo de su poder, y obras de sus manos, haga del que no atiende a su formacion: *Fiat lux, fiat firmamentum*, pero en la formacion de Adam aya mucho cuydado, y atencion: *Faciamus hominem.* Entren en consejo todas Tres Diuinas Personas, que se cria para superior, cuestele cuydado a toda la Trinidad, que es cosa tan dificultosa el escoger vn buen Prelado, y Superior, que si no es de tã cuydadoso desvelo no se puede fiar su buen acierto.

Ponese

Poñese Christo Señor N. al cap. 5. de S. Mateo a señalar Prelados que rijan su Iglesia, y Superiores que la gouiernen, y despues de auerles aduertido las propriedades que han de tener, de sal, de luz, y de ciudad fundada sobre montes, les dize, dexen luzir sus obras a los ojos del mundo; que no encienden la luz para quedarse a escuras, si no para que gozen della los hombres: *Neque accendunt lucernam, & ponunt eam sub modio.* Passo, Señor, que entra la agudeza de Chrysostomo a embargaros essa razon, tanta dificultad tiene el hazer luzir vna antorcha, que es menester el cuydado de muchos para encenderle, el descuydo de vno basta para abrasar vn monte, como no bastara el cuydado de otro para encender vna vela? No os contentarades con dezir, *accendit*, en singular, y no, *accendunt*, en plural? Esso fuera (dize Chrysostomo respondiendo a la dificultad) si el entender la luz de la Prelacia solo corriera por cuenta de Dios como Vno, pero tomala a su cuydado Dios como Trino: *Accendentes lucernam* (dize el Santo) *sunt Pater, Verbum, & Spiritus Sanctus.* Y siendo Tres las Personas que assisten al acierto de essa obra, no diga el Euangelista que es Vno el que enciende la antorcha, si no que son muchos los que solicitan la llama: *Neque accendant lucernam, & ponunt eam sub medio.* Cierren con llaue dorada el lustre deste pensamiento vnas pala-

Mat. 5.

S. Cipria.

palabras de Cipriano en la eleccion de S. Pedro: Mat. 5.
Trium Personarum suffragijs eligitur; que solicitaron las Tres Diuinas Personas, y votaron todas en su fauor, y como el votar de Dios para estas dignidades es dar los talentos para ellas conuenientes, lo mismo fue concurrir cada Vna de las Tres Diuinas Personas con su voto, que obligarse a darle su particular atributo; el Padre le comunica el Poder, el Hijo la Sabiduria, y el Espiritu Santo el Amor: veamos esto.

§. VIII.

QVE VN PRELADO, CVYA ELECCION corriò por cuenta de toda la Trinidad, ha de vsar en su gouierno del poder del Padre.

DAta est mihi omnis potestas in Cælo, & in terra, dize Christo Señor N. quando se constituye Principe deste nueuo Reyno de la Iglesia; dadoseme ha toda potestad en el Cielo, y en la tierra, no solo para premios, si no tambien para castigar, no solo para abrir la puerta a mis beneficios: *Euntes ergò, docete omnes gentes*, si no tambien para cerrarla a los ingratos, y desconocidos: *Qui crediderit, & baptizatus fuerit, saluus erit: qui verò non crediderit, condemnabitur.* No reparo en esta plena potestad de Christo,

Christo, que siendo igual con el Padre en lo Diui-no, y auiendola adquirido a tan excessiuo precio de sangre en lo humano, visto està que el poder no auia de ser coartado. En lo que reparo es, que comunique este poder a los hombres, y sea con las mismas calidades: *Quodcumque ligaueris super terram, erit ligatum, & in Cœlis; & quodcunque solueris super terram, erit solutum, & in Cœlis.* Mat. 16. Que les dè las llaues de su misericordia està bien, que es ley de gracia la que establece en el mundo, y es obligarles a que la vsen con sus subditos; pero que entregue la vara de su justicia a vna naturaleza, que goza por ironia el titulo que tiene de humana, no lo entiendo; a vn Angel fiò tal vez la llaue de cerrar el Paraiso, y con ser de naturaleza mas dulce, la turbò de manera, que fue menester toda la sangre de Christo para hazer tratable la cerradura; pues como a escarmientos tan recientes fia la llaue de los castigos a los hombres? ò no es infinito el amor que nos tiene, ò gusta de exponerlo a los peligros de negarse a las caricias de Padre (esso no dize Chrisostomo) que igualmente se conoce Dios, y el Prelado puesto de su mano, por negarse al incapaz, q̃ por premiar al benemerito, y para q̃ estas virtudes fuessen hermanadas, essa llaue, ò espada de fuego con q̃ se defendia el Paraiso, no la puso Dios en manos de Serafin, que todo es

amor y misericordia, sino a cargo de vn Querubin, espiritu de ciencia, para que supiesse mejor templar con la justicia los beneficios.

Por iguales confiessa la Fè al Verbo, y al Espiritu Santo, y si atendemos al orden de sus processiones, el Hijo siendo imagen del Padre, en compañia suya comunica al Espiritu Santo todas sus perfecciones: pero el Espiritu Santo no las comunica a otra Persona; puedese instar, pues es menos dadiuoso el Espiritu Santo, que el Padre, y el Hijo, claró está que no, quando goza su misma Essencia. Pues por que no reparte lo que recibe? Porq́ estanca la Deydad sin dexarla passar a otra Persona? A lo Teologo es facil la respuesta, porque como en Dios no ay mas de dos potencias, ò facultades, *Entendimiento, y Voluntad*, solo puede auer dos terminos que les correspondan; està bien dicho: pero en sentido moral hallo por mi cuenta que no es menos el Espiritu Santo, por negarse a persona incapaz, q̃ el Padre y el Hijo por dar a quien es benemerito. Si la Primera y Segunda Persona no comunicaran a la Tercera su ser, faltaran a la justicia, pues dexaran de dar la Deydad a vna Persona digna, si el Espiritu Santo la comunicara, no cumplia con la obligacion de Iusto, pues empleaua esta dignidad en vna persona incapaz; luego igualmente podemos conocer el poder de Dios,

por

por negarse al incapaz, que por premiar al benemerito, igual gloria es en el Espiritu Santo negar a quien no es digno, como en el Padre y el Hijo dar a quien es benemerito.

Vozes daua vna muger, en el 4. libro de los Reyes, y con tiernas lagrimas se quexaua al Profeta Eliseo de vn acreedor, que por cierta deuda que le restò deuiendo su marido difunto, le embargaua dos hijos solos que tenia para seruirse de ellos por via de esclauitud, y el Profeta sin faltar a la justicia, quiso acudir a la necessidad. Que tienes en tu casa le pregunta, Señor vn poco de azeyte con que me suelo vngir (que ordinario es esto en el mundo, que aunque falte para la deuda, nunca ha de faltar para la gala.) Buelue a tu casa, le dize el Profeta, y busca prestados vasos, que todos quedarán llenos, y podrás pagar lo que deues; hizolo assi, y apenas llenò las vasijas que auia diligenciado, quando cessò de correr el azeyte: *Cumque plena fuissent vasa, dixit ad filium suum: Affer mihi adhuc vas. Et ille respondit: Non habeo. Stetitque oleum.* 4. Reg. 4. A no ser obra de Dios, juzgara por tassado el beneficio, tan ajustado anduuo el Profeta a la necessidad, q̃ solo le diò lo bastante? Si dize san Astero de Amasea, *Hom. aduersus auaritiam*, que a dilatarse el fa- S. Aster. uor, se malograra el beneficio derramandose el azeyte; pues que importa que se derrame si queda

 lo

lo bastante para la necessidad en las vasijas? Mucho importa, dize el Santo, que licor que se derrama, ó es por abundancia, ò por no ser de prouecho, y de vna manera y otra se desminuye el valor del que queda en las vasijas, pues como dixo discretamente Tertuliano: *Semper abundantia in se ipsa contumeliosa est.* Todo lo comun por precioso que sea, trae en si mismo engastado el menoscabo, pues aun la demasia del bien se haze del vando del mal, pues ocasiona desprecios, assi pues aya azeyte, hasta lo que pide la necessidad sin llegar a derramarse, mane abundante hasta lo que pide la justicia, pero no passe de aì, que serà quitarle el aprecio a la mercaderia: *Oleum in modum fontis scaturiuit de nium fluere dessit cum vasa ad recipiendum impleuerat, æquatumque est indigentiæ benefficium Diuinum.* Tan glorioso fue en el Profeta hazer el milagro, como detener el beneficio, pues con hazerle acudiò a la necessidad, y con suspenderlo aumentó la estimacion. O si acertassen los Prelados con este modo de obrar en lo politico de su gouierno. Hagase el milagro, que milagro es ver en puestos grandes a quien nunca se pensò: pero no passe de la razon, que serà hazer prodigio lo que començó milagro; llenense de beneficios las vasijas, que pide la justicia, y manda la constitucion, pero no passe a derramarse el azeyte por via de gracia, q̃

Tert. de habi. mu- liebri.

per-

perderá creditos el beneficio, y cayrà de su estimacion el fauor. Y si al poder de Dios no deroga el negarse al incapaz, sino que se tiene por igual grãdeza en el Padre el comunicar su Essencia con la que tiene el Espiritu Santo en detener en si los fauores; vn Prelado puesto de la mano de Dios, de este mismo poder ha de vsar en los aciertos de su gouierno.

Recibe pues el Hijo esta potestad del Padre, y recibela con calidad de comunicarla al Espiritu Santo, como a Persona capaz, que vn Señor para serlo de los coraçones, y vn Prelado para mandar en las voluntades, de tal suerte ha recebir de Dios la dignidad, que sin estancarla en si, ni hazer della juro de heredad, la dexe passar a otros a que la gozen con igualdad.

§ IX.

QVE ADMITIR IGVAL EN EL *gouierno, es prenda tan agradable en vn Prelado, que en el mayor precipicio hallará quien le siga, y se despeñe con el.*

ESCALAR pretendiò la mayor altura de Dios la soberuia de vn Angel superior a las demas Ierarquias: *Super astra Dei exaltabo solium meum*, cu- *Esai. 14.*

yo

yo arrojamiento siguiò apassionado vn Esquadron vistoso de Celestes Cortesanos, estrellas tã brillantes, q a mas dichoso luzir pudieran fixarse en el Cielo. A qui mi dificultad. Si la mayor vizarria destos Espiritus Celestiales consiste en el entender, como se dexan lleuar con afecto de vn dragon que intenta coronarse tirano? Ara, miren como lo auia pensado. Barbaro fue el arrojamiẽto del Angel, desvanecida su soberuia, pero reparese, que aunque pretendiò ser el primero en la magestad, no la queria solo para si, si no que publicò, que admitia semejante; *Similis ero Altissimo*, y esto solo fue bastante para ganarles el afecto, y robarles la voluntad, resignandose en su parecer tanta muchedumbre; porque es tan agradable en vn sujeto viçarro el admitir igual en el gouierno, que hasta en el mayor arrojamiento hallá quien le siga, y se despeñe con el.

Quiere vn Prelado ser dueño de las voluntades, quiere lleuarse tras si el consentimiento de toda vna Prouincia, pues no pretenda mandarlo todo, y lo conseguirà, que la destreza de vn prudente Ministro consiste en facilitar los negocios con los interesses agenos, que querer negociar con solas conueniencias propias, es subir el agua por arcaduzes rotos, que toda se viene a perder quando vnos la reciben de otros, ayudan todos.

Reparò

Reparò advertido vn curioso, porque Christo no dió nombre de Sol a sus Dicipulos, auiendolos llamado luz: *Vos estis lux mundi.* Y responde, que la luz aunque sea participada, se permite a igualdad con otra luz, y ambas ayudan a la claridad, pero el Sol es vn Astro ambicioso, que todo el luzimiento lo quiere para si, y no gusta Dios de Prelados que tengan esta propriedad; bien estoy en que vn Superior acabando su oficio dexe sucessor de su mano, que es afecto de nuestra naturaleza el nombre en la posteridad: pero darle la juridicion coartada, y que teniendo el oficio en su mano tenga la voluntad en la de otro, ni aun a los muy grãdes no lo hã de permitir los menores, que quererse alçar con todo, ni es conciencia, ni razon. Mat. 5.

Verdad es esta que fuera de confessarla ingenuamente, la he oydo predicar muchas vezes en Capitulo; pero hallo de la parte contraria razones tan eficazes, que me obligan a dudar en la materia. Quien no sabe que la atencion a la persona de quien se ha recibido el beneficio, es parte forçosa de vna buena correspondencia, pues como notó Ruperto bien, la ruyna de nuestro primero padre Adam se ocasionò de no atenderle a Dios los semblantes, boluiendole el aliento que de su boca auia recibido: *Non suspirauit eodem spiraculo vitæ acceptæ, vt adoraret, & glorificaret.* Y el Eclesiastico hablan- Rup. li. 2. in Genes. cap. 39.

hablando de Onias fumo Sacerdote, le compara a la Estrella: *Quasi stella matutina in medio nebulæ, sic illa effulsit in Templo Dei.* No por otra razon, si no porque la Estrella recibiendo del Sol la claridad, no se atreue a luzir en su presencia, si no que retira sus resplandores en señal de reconocimiento, y aun se dexó dezir algun curioso en mas atreuido estilo, que el brillar en las Estrellas, aquel centellear luzes, solo es restituir resplãdores a su primer principio, quiçá para imitar lo que dixo al mismo intento galanamente Plinio, que quanto bebe al Sol de resplandor la Estrella, tanto le retorna (mejor dixera) le restituye de claridad. *Omnem suæ lucis haustum, eo regerit vnde accipit.* Pues como se conforma igualdad en el gouierno, con reconocimientos tan humildes en el sucessor? O si acertasse a dezir mi sentimiento, y sin faltar a la verdad cumpliesse con la obligacion; yo confiesso, Fieles, que el Prelado deue poner libremente el oficio en manos del sucessor, que Moyses al darle la vara del gouierno a su hermano, no la llama ya suya, sino de Aron: *Tolle virgam tuam*: porque a la verdad deue vsar della como propria quando no la ha recebido como agena: pero no se que se tiene nuestro natural de oluidadiço, que me obliga a aconsejar a los superiores, que al transferir el dominio se queden con alguna prenda para el reconocimiento

Ecclesiast. cap. 50.

Ortens.

Plinio.

cono-

reconocimiento que el Padre Eterno con dar plena potestad a su hijo, retiró de la communicacion la Paternidad, y se quedò con la independencia de origen, sin faltar a la ygualdad, para que mirãdole siempre a la cara le reconociesse por principio de su deidad, que es poner a riesgo vna correspondencia en lo humano el ser liberal en todo.

Mal contento se hallaua el Esposo en ausencia de su querida, y zeloso de su oluido le dize, amada prenda mia, si no puede traerte mi atencion, quiero despertar tu descuydo, ofreciendote panales dulces, que si no te merecieren por sabrosos, te obligarán por ser mios: *Veni in hortum meum soror mea sponsa, comedi fauum cum melle meo.* Ser finos, y tener regalos proprios no se compadece bien, porque entre amantes comunes hã de ser los bienes: pues como se descuyda el Esposo, y llama suyos essos panales, *comedi fauum cum melle meo.* Aduertencia fue del Esposo dize Gilberto para obligarla a su amor: *Vt maior innascatur auiditas de suo prius blanditur cõuiuio.* No me satisfaze la disculpa: no la obligara mas, si como le ha dado la voluntad la hiziera dueño de todo? Por ningun caso dize Gilberto, *de suo prius blanditur conuiuio*: de auer sido liberal no aguarde reconocimiento el Esposo, suyos ha de llamar los panales si quiere le correspondan, *comedi fauum cum melle meo*; que para ga

Cant. 5.

Gilbert. serm. 40. in Cant.

nar vna volũtad, y obligarla a vna buena correspondencia, será de mas importancia el quedarse dueño de vn panal, que el auer dado vna Corona.

Cria Dios a Adan, y como trata de ganarle la voluntad, sujeta a sus plantas todas las criaturas: (ó cudicia infame de nuestra naturaleza, a titulo de liberal pretende solicitarla Dios, si como para ser querido no le bastara el ser bueno) hazelo dueño del Paraiso reseruando vn arbol solo, que por deuerse a primores de su mano, quiso se le
Genes. 2. guardasse decoro: *Ex omni ligno Paradisi comede, de ligno autem scientia boni & mali ne comedas.* Assimismo parece que se haze agrauio la vizarria de vn Dios reparando en comunicar vna fruta, quando
Basil. oratione 3. en todo se muestra liberal. No ves (dize Basilio el de Seleucia) que pretende Dios la correspondencia en Adan: *Vt vnius priuatio, illius recordationem excitet.* Aora lo entiendo menos; solo las dadiuas saben ganarse correspondencias, pues si con tantas tiene Dios enriquezido al hombre, de q̃ pueden seruir otros cuydados? ha de quedar mas afiãçado el reconocimiento que pretende cõ esso poco que le niega, que con todo quanto le dà? Si, dize el Santo, *Vt vnius priuatio illius recordationem excitet.* Vna fruta es necessario que reserue Dios para si, si pretende hallar correspondencia, que para tener por suya la voluntad del hombre, podrá vn arbol

arbol conque se queda mas que vn mundo, que le dá. Comunique (pues) el Padre Eterno toda potestad a su hijo, reseruando en si la Paternidad, y dele tambien a su imitacion el Prelado igual dominio al sucessor: pero ajustandose a mi consejo, guarde para si los amigos, solicite el aumento de los suyos, que mas importa à esto poco conque se queda para la correspondencia, que toda vna Prouincia que le dà para el agradecimiento.

Lo vltimo que he notado con san Irineo en la omnipotencia del Padre, es, que pudiendo vsar de todo a su gusto, nunca piensa mas de lo que dize, ni dize mas de lo que haze: *Quod cogitat, hoc & loquitur, & quod loquitur hoc & facit:* propriedad mui de Dios, y que deue imitar vn Prelado. *S. Irin. lib. 2. aduers. her. c. 4.*

§. X.

QVE VN SVPERIOR NO HA DE oponer la lengua al juyzio, ni contradezir con la obra a lo que tiene ofrecido con la palabra.

ENtre los consejos que dio Ietro a su yerno Moysen para el buen gouierno y administracion de sus subditos, y que en ninguna Republica dexa de ser don de Dios, fue dezirle: *Prouide viros sapientes, & timentes Deum, in quibus sit veritas, &* *Exod. 18*

oderint

oderint auaritiam: eſcoge por miniſtros y ſuperiores del Pueblo varones ſabios, temeroſos de Dios en quien ſe halle la verdad, y aborrezcan la auaricia. Breue cifra de vn buen Prelado, largo exemplar de ſuperiores rectos: contentome con la verdad, no ſolo porpedirlo la propueſta, ſino por ſer la prenda de mayor eſtima en vn ſuperior; pues
Iſai. 38. con ſer Ezechias varon virtuoſo, y de ſangre conocida de Reyes, la mas fuerte razon que pudo alegarle a Dios para que no le lleuaſſe en medio de ſus dias, ſino que le dilataſſe ſu Imperio, fue el auerle tratado verdad. Tan lexos eſtà del coraçõ humano eſta virtud, que conque a Dios es impoſſible mentirle, le puede hazer vn Rey cargo de q̃ le trata verdad para perpetuar ſu gouierno. No ſufre (Padre nueſtro) mancha alguna lo precioſo del dominio, ni ay atomo tan ſutil, que no afee los rayos hermoſos de vna Prelacia. Como, veamos, ſe podrà ſufrir en ella vna accion que declina de la virtud, qual es la mentira. En dos baxios ſuelen peligrar los hombres que gouiernan, que ſon la politica, y la ignorancia, los ignorantes nunca pienſan lo que dizen, y aſsi dan de ojos a cada paſſo, ſin cumplir en las obras lo que hã prometido en las palabras: pero los politicos nunca dizen lo que pienſan; de donde aunque falten a la execucion, y ſe rozen en la miſma falta que el ignorante,

norante, passa por verdad la mentira, y nunca se les puede arguyr de engaño, porque hallan disculpa en el silencio, no cõtradigo en esto que sea tal vez razon de estado el callar, que entre los discursos de la muchedumbre no està segura la reputacion de quien manda: pero no he hallado q̃ pueda ser buena materia de estado el mentir, porque la materia de estado supone razon, y nunca lo puede ser el engaño, porque no ay engaño que no se componga de malicia y mentira, y ambas son opuestas a la razon natural y grandeza de vn superior. Y aunque dixo Platon, que tal vez se le puede conceder al Principe vna mentira quando le importa a su conseruacion. Es doctrina que sigió Machiabelo, que lo que es ilicito, nunca se deue permitir en vn superior; solo puede ser tolerable la disimulacion, quãdo ni engaña al subdito, ni dexa manchado el credito del superior, y esto es quando la prudencia se vale de la astucia para ocultar las cosas segun las circunstancias del tiẽpo. El dar a entender Christo, Maestro de la verdad, a sus Dicipulos, que queria passar adelante en el Castillo de Emaus, las locuras de Dauid delante de Rey Achis, el pretexto del sacrificio de Samuel, y las pieles rebueltas a las manos de Iacob, disimulaciones fueron licitas, porque no tiraron al engaño, sino a la conuenencia de los go-
uier-

Lucæ 24.
1. Re. 21.
1. Re. 16
Gen. 27.

uiernos, y eſto no es malicia, ſino aduertimiento. Necia ſeria la ingenuidad que deſcubrieſſe el coraçon, y peligroſo el mando ſin el recato. Dezir ſiempre la verdad ſeria ſencillez peligroſa, ſiendo el ſilencio inſtrumento principal del gouierno; no deue mentir vn ſuperior, pero ſe le permite callar: pues que hara vn ſubdito quando en el hablar halla engaño, y en el callar ſimulacion, diria yo, que ni creer al vno, ni fiarſe del otro, pues las miſmas experiencias nos eſtan enſeñando recato.
1.R. 24. Pudo Dauid quitar la vida a Saul, y en ſeñal de ſu lealtad ſe contenta con vn giron de la veſtidura: reconoce el Rey el beneficio, y dexando las armas trata de pazes, y ſe viene a ſu Corte, *abiit Saul in domum ſuam*. Sabelo Dauid, y entõces ſe retira, y ſe cautela mas de ſu trato: *Dauid, & Viri eius aſcenderunt ad tutiora loca*. Que es eſto? quando Saul ofrece pazes, quando ſe mueſtra mas amoroſo viue con mas recato Dauid? Si dize el Cartuxano, que auia experimentado mentiras en ſus palabras, ſimulaciones en las obras, promeſſas mal cumplidas, cautelas bien traçadas, y no quiſo pecar de confiado, ſino retirarſe con tiempo, que ſeria boberia trocar por promeſſas falſas vnas ex-
Cartux. art.41. periencias verdaderas: *Non crediderunt verbis Saul, cuius infidelitatem toties erant experti*. Sea, pues, el Prelado verdadero en ſus palabras, y legal en ſu cor-

reſpon-

respondencia, y nos librara de todas estas sospechas, *in quibus sit veritas*, no me contento con esto, *& oderint auaritiam*. Vltima circunstancia del consejo de Ietro, que aborrezcan la auaricia, que no apetezcan riquezas, que no les parezca todo poco para guardar, sino que con vna liberalidad santa lo sepan repartir en limosnas, remediando necessidades de sus subditos. Está bien, pero porq̃ junta aborrecer la auaricia, con abrazar la verdad: aora dexenmelo entender assi. Iunta estremos tan desiguales este prudente consejero, porque no ay escollo que mas facilmente quebrante las fuerças de la verdad, y eche a fondo a vn superior, que el vicio de la auaricia. Habla Iosaphad con los Prelados de Israel. 2. Paralip. 19. y dizeles: Atended que no hazeys oficios de hombres, sino de Dios, obrad con toda verdad, que para su Magestad no ay aceptacion de personas, ni deseo de dadiuas. Aũ no dixo, no ay dadiuas: sino, ni deseo dellas, porque deseos en superiores de guardar lo propio, y apetecer lo ageno, obligan las mas vezes a quebrãtar leyes, y faltar a la verdad. *2. Paralip. 19.*

Embia Christo Señor nuestro en la visita vniuersal del mundo para que prediquen la verdad de su Euangelio á sus Dicipulos, y auiendoles dicho primero, que se desnudassen de todo afecto de carne y sangre, que no atesorassen riquezas:

Nolite

Nolite possidere aurum, neque argentum, auiédoles aui sado que no cuydassen del vestido, ni dela comida, *dignus est operarius cibo suo*, les mãda expressamẽte, que no lleuen alforjas de camino, *nolite portare*
Matt. 10 *peram, in via*: si seria porque no lleuassen prouision de comida, que de esso siruẽ las alforjas en vn viage: no, que ya les auia mandado que se descuydassen de todo: pues que fue el intento en aduertencia que parece sobrada? yo lo diré: Alforjas que se lleuan vacias en vn camino, si no siruen de lleuar prouision, será para traerlas llenas de la parte, o lugar donde van: Pues no lleuen (dize Christo) mis Dicipulos alforjas quando van a visitar sus Prouincias, a remediar faltas, a reprehender vicios, y predicar la verdad de mi Euangelio, no sea, que por tornarlas llenas atropellen con todo, y falten a la legalidad de su oficio: O Padre, q̃ estauan confirmados en gracia, y no podian faltar a la verdad, esso fuera quando hablara con ellos solos nuestro Redemptor: pero mira en el consejo a los demas Prelados, y en estos es tan poderoso el deseo de adquirir lo ageno para guardarlo como proprio, q̃ es menester toda esta preuencion: *In quibus sit veritas, & oderint auaritiam*.

La segunda partida que ha de tener vn Prelado y Superiores, la sabiduria, y esta ha de correr por cuenta del Hijo el comunicarla, y aunque en

Dios

Dios se ygualа este perfecto conocimiẽto con el poder, en el hombre se auentaja tanto el saber a las fuerças que podemos dezir.

§. XI.

QVE LA GRANDEZA DE VN SVperior se deue mas a la sabiduria que le dá el Hijo, que al poder que recibiò del Padre.

ES la sabiduria hermoso esmalte, que puesto sobre el oro de vna Corona, haze estimable lo precioso del dominio, pues si con el poder está defendido, sin las letras no quedara adornado: puede auer cosa mas desayrada, y de menor estima, que vna Prelacia en vn ignorante? pues fuera de ser desdoro en los subditos ser predominados de tal Superior, es su gouierno tan achacoso (por no llamarle desgraciado) que los buenos sucessos se los lleua la dicha, y los malos se atribuyen a su ignorancia: de donde infiero que el superior mas ha de estimar el saber, que el poder, porque si con este se haze temer de los suyos, la sabiduria le enseña el modo para ser temido: las armas defiendẽ las Monarquias: pero las letras enseñan el camino para ser defendidas. La vltima mano de la hermosura (dixo Iustiniano) le dan a la superioridad

las ciencias, que si el poder haze respetable la Magestad, las letras la constituyen: *Imperatoriam maiestatem, non solum armis, verumetiam litteris condecoratam esse oportet.*

Iustin. in pra. inst.

Ponese el Profeta Ezechiel a reprehender a aquel famoso Rey de Tyro, en quien con tan reñida competencia todas las dichas pretendieron lugar, que se pudo tener por desgraciada la que en el no halló acogida, y dizele, que no pretenda su altiuez lo desvanecido de tanta Magestad, por q̃ ha de dar con todo en tierra: *Eleuatum est cor tuum in decore tuo: perdidisti sapientiam tuam.* Pues que importa para desesperar del dominio, auer perdido la sabiduria, si se queda con el poder, y tiene de su parte la dicha? Mucho dize el Profeta, porque como puede ser Rey y superior, si le falta la mayor circunstancia del gouierno? *nihil factus es, & nō eris in perpetuum*: no te canses en pretender magestades, porque has perdido el saber, y sin sabiduria no ay gouierno, aunque te sobre el poder; que es yerro conocido poner a gouernar vn ignorante, aunque se declare por el la dicha.

Ezech. c. 28.

Cria Dios essas dos antorchas del mundo: *Fecitque Deus duo luminaria magna; luminare maius, vt praeesset diei, & luminare minus, vt praeesset nocti*: el Sol para gouernar resplandores del dia, y la Luna para presidir a los horrores y sombras de la noche: quien

Genes. 1.

quien no juzgarà por sobrada en esta ocasion la liberalidad de Dios. que al dia le dé por superior vn Sol, no lo estraño, que tiene no se que de luzimiento que haze essa ocupacion gloriosa: pero q̃ a la noche le señale por gouernadora a la Luna, al menos aduertido le harà reparar. Pregunto, señor, para regir sombras no bastaua vn superior obscuro, que poderoso en tinieblas predominasse en todas las demas? Si, pues para que gastais tã prodigo vuestras luzes. Quãdo horrores de vna noche se auinieron bien con la luz, pues pierden a sus manos el ser? como reconoceran puntualidades de imperio de Astro tan luziente, cuyos rayos son otros tantos pronosticos de su muerte? Rija la noche vn superior obscuro, si al dia se le señala vn Astro tan luminoso. Ni fue prodigalidad, ni falta de aduertencia, sino fuerça del empeño en que se auia puesto Dios de criar dos superiores: y aunque las tinieblas por la enemistad q̃ tienen con la luz no pedian claridad en la Luna, no puede Dios hazer menos, que en fin es superior: *luminare minus, vt præesset nocti*, y vn superior necessita de luz de sabiduria para el gouierno, q̃ sin la luz del saber no ay presidencia que tenga, ni gouierno que aproueche.

Supuesto, pues, que el Prelado ha de tener luz de sabiduria para conocer las cosas como ellas son,

son, y dar a cada vna el lugar que merece, me haze dificultad como ay luz de Prelacia, que se aficiona a tinieblas, y se paga de obscuridades: *luminare minus, vt præesset nocti.* Que al dia lo fauorezca el Sol con sus rayos, es ocupacion gloriosa, porq̃ obra en sujeto digno de sus atenciones: pero que la Luna, a pessar de la obscuridad de la noche, pretenda clarificar sus tinieblas, ó es porque en su creciente no halla en que emplear sus resplandores, o porque en su menguante le falta luz para el conocimiento. Dos cosas turban los aciertos de vn buen gouierno, ò la aficion, ò el odio, el amor tiene por luz las tinieblas, y se paga de sus obscuridades: pero el odio mira de menguante los meritos, y siendo luz los juzga por tinieblas. *Amor* (dixo S. Bernardo) *sicut nec odium veritatis iudicium nescit.* No os ha acontecido mirar con vn antojo de larga vista, q̃ por vna parte se representan las cosas muy grandes, y por otra muy disminuydas y pequeñas? Vnos mismos son los cristales, y vnos mismos los objectos, pero está la diferécia en que por vna parte passan las especies, o rayos visuales del centro a la circunferencia, cõque se vã esparciendo y multiplicando, y se antojan mayores los cuerpos, y de la otra passan de la circunferencia al centro, y llegan disminuydos: tanta diferencia ay de mirar desta, ò de aquella manera.

Tractatu de gradu humil.

§. XII.

QVE EL AMOR AVMENTA LAS cosas, juzgando por vida lo que es muerte, y el odio las disminuye, teniendo por muerte lo que es vida.

DExose engañar nuestra primera madre, y por lograr vn gusto atropelló vn riesgo, y comiò la fruta prohibida: códenala Dios a muerte, y en esta ocasion le dà Adan por nombre, Eua: *& vocauit nomen vxoris suæ, Heua*, q̃ fue lo mismo, segun san Geronimo, q̃ llamarla vida, *Heua vita interpretatur, eo quod mater esset omnium viuentiũ*. Aqui mi dificultad pues quando es ocasion de obscuridades de muerte la tiene por claridades de vida? Si, dize Sinaita, q̃ la quiere bien Adan, la mira cõ buenos ojos, y el amor le representa vida lo que es muerte: *Vitam vocauit, cum mortem appellare deberet*: Eua quando la representa la razon, y la juzga el entendimiento, es el origen de nuestros males, la causa de nuestra muerte, pero mirada al cristal de la aficion, le parece a Adan que es vida. Genes. 3. Hierony.

No nos miente menos el odio. Peleauã el Rey de Iudá y el de Israel contra los Moabitas, hallaronse en vn desierto tan faltos de agua, que morian al tormento riguroso de la sed, ofrece Eliseo remedio, y fue tal, que casi pudieron tenerle por

sobrado.

ſobrado. Llenoſe de agua clara aquel deſierto, q̄ diuidida en varios lazos por el campo, le hazia ol uidar los horrores de deſierto. Ve el agua el Moabita, y dandoſe parabienes del caſo, la juzga por ſangre de ſus enemigos: *Mane ſurgentes viderũt Moa*
4.Reg.3. *biæ aquas rubras quaſi ſanguinem, dixeruntque, ſanguis gladij eſt, pugnauerunt Reges cõtra ſe, & cæſi ſunt mutuo.* Si es agua clara con que la gẽte viue, como la juzga ſangre roja de que muere. Tiene el Pueblo en eſſe criſtal ſu vida, y le parece al Moabita teſtigo fiel de ſu muerte? No ves (dize el Toſtado) que lo mira con paſsion; era cõtrario el Moabita, deſeaua beber de ſu ſangre, y con el achaque de no ſe q̄ colorcillo q̄ auia tomado de la tierra, juzgó por muerte lo que era vida. Que de vezes ſe experimenta eſto en los gouiernos, que gigantes ſe nos repreſentan los meritos de los amigos, y q̄ enanas y diſminuydas las prendas de los que no lo ſon. Por virtud califica el amor los vicios en los que ſon de ſu parcialidad, queriendo que la ambicion ſea grandeza de animo, la crueldad juſticia, y la temeridad valor, ſin que la prudencia llegue a diſcernir la luz de las tinieblas, lo honeſto de lo injuſto, y lo vtil de lo dañoſo: pero al odio el menor achaque le baſta para juzgar el agaſajo por ofenſa, y el merito por delito, que ſi el amor miente vida lo q̄ es muerte, el odio miente muer-

te lo que es vida: de donde se sigue en todas Monarquias, que los oficios y dignidades consignadas por ley a los trabajos, y puestas por premio a los meritos, las dé sin atencion la voluntad, deuiendolas repartir con acuerdo el entedimiento. Acaba Christo de hazer a Pedro Prelado de su Iglesia, y dizele que siga sus pasos. *Dixit Iesus Petro sequere me*, y al mismo punto, *Conuersus Petrus vidit illum discipulum, quem diligebat Iesus, sequentem*, y dizele, *hic autem quid?* Señor, que haremos de Iuan, en que le podremos acomodar: *Intempestiua profecto actio* (dixo aqui vn docto, si no antiguo expositor) *cum iuuetur Petrus vltra progredi, retrosum conuertitur, & qui Christum aspicere, & sequi debebat, in amicum potius Ioannem, oculos, curãque, deflectit* Desacertado està Pedro. Que le diga Christo, que le imite, y siga sus passos quando le acaba de hazer Prelado, y que el diuierta la vista para mirar a Iuan? si, que es amigo suyo y pariente, y con vn amigo afecta la voluntad estas atenciones; donde he reparado, que no dixo Pedro, que auia visto a su amigo, a quien el queria bien, sino a quiẽ amaua Christo *quem diligebat Iesus*, y luego dixo: *hic autem quid?* fue como dezir; Señor, vos me aueys hecho Prelado de la Iglesia: *pasce oues meas*, muy obligado os estoy, bien serà que trate de acomodar a vuestros amigos; no va fuera de razon, que Ioan. 21.

fuera

fuera de cumplir Pedro con lo que deue en tener estas atenciones, no contradize el ser amigo al merito de los premios: pero dize mas: Yo sè que quereys bien a Iuan, en que os parece que le acomode? Afecto ciego de superiores, fundar el premio en la aficion, y no en el merecimiento, y assi le respōde Christo: *Quid ad te? tu me sequere.* Pedro, Ioan. 21 no ha de yr esso por esse camino, esto no ha de ser por via de amistad, sino por merecimientos, seguid mis passos y acertareys, que no ha de poder mas el gusto que la razon. Exemplo grande que le dà a vn Prelado para que todo el sea entendimiento y sabiduria, para conocer las cosas como son, y dar a cada sujeto el lugar que merecen sus trabajos; y esta sabiduria sea comunicada del Verbo, que representa fielmente lo que es el Padre, sin que el auer recibido el ser, haga al espejo aumente lo representado, no la comunique el Espiritu Santo que es amor, porque al cristal de la aficion se aumenten los merecimientos, como a las luzes del odio se disminuyen. La tercera circunstancia de vn buen Prelado, y que està a cargo del Espiritu Santo el comunicarla, es el amor y caridad con que deue tratar a sus subditos.

(✱)

§. XIII.

§. XIII.

QVE VN PRELADO MAS GRANGEA *por lo amoroso y tratable, que por lo riguroso y seuero.*

MVcho ha de tener el que gouierna, que le haga amado, y poco que le constituya seuero: el leon, vozeò San Iuan, que vencia, y al fin fue Cordero el que abriò los sellos del libro, y al que con particular misterio cãtaron la gloria (que lo es grãde en vn Superior, quando lo auian pintado leon, experimentarlo Cordero) la espalda sobre que ha de cargar la naue de el gouierno, preciso es que sea todo vn golfo: pero ni tan inaccessible, que no se pneda nauegar, ni tan apacible, que se dexe beber, estar siempre de veras vn Superior, es viuir para si solo; permitir tal vez el gracejo, es viuir para los subditos, que no es la luz del Sol quien ofende los ojos, sino su sequedad. No han de ir los subditos mal contentos nunca del desabrimiento de los Superiores, que en los animos leales se engendran quexas, y en los dudosos se arraygan odios: *Non oportet quemquam à Cæsaris colloquio tristem dicere*, dixo Suetonio in vita Vespasiani. De oyr los passos de vn Dios, y Iuez muy seuero, huyò vn hombre solo que auia en el Paraiso, y auiendose hecho hom

H bre

bre esse Dios, viendo que estaua a su cargo el gouierno del mundo, pondera grauemente Cyrilo, q̃ se permitia al trato y comunicacion de todos, con que se lleuaua tras si las turbas; y quiere S. Atanasio, que no aya sido leue fundamento este para calumniarle que se queria hazer Rey, pues ninguna accion es mas de Rey, y Superior, que la que llega a hazer bien a todos con agrado y afabilidad.

Viose Ioseph tan poderoso en Egipto, que sus hermanos con rendidas demostraciones le adoraron, y aunque los amaua tiernamente, haziendose muy del señor, los tratò con aspereza y seueridad, y aduierte el Espiritu Santo cuydadosamente, que en esta ocasion era Ioseph Principe de Egypto: *Et Ioseph erat Princeps in terra Ægypti*, sobrada parece la aduertēcia, pues no fue sino cuidado misterioso, que deue ser tan ageno en vn Principe, ò Superior tratar con aspereza a sus subditos, que para llegarlo a creer, es menester que lo diga el Espiritu Santo: *Et Ioseph erat Princeps in terra Ægypti*, que no
Gen. 42. empeña menos vn Principe a sus vassallos, y vn Superior a sus subditos, que los compra (digamoslo assi) con el premio, que no es pequeña parte de satisfacion la afabilidad.

Poco es esto, tan natural deue ser en vn Superior la blandura y condicion suaue, que si se llegara a escoger para vna judicatura, ò mando, parece fuera

mas

mas a proposito vna criatura misericordiosa, que vn Dios Iusticiero. Tratan los hombres perpetuar su nombre en aquella torre de Babel, parto de su ambicion, y queriendo Dios, ò aueriguar su culpa, ò castigar sus intentos, dize el texto: que *descendit Dominus vt videret ciuitatem, & turrim.* Baxò Dios a hazer la aueriguacion, llega Agustino a este passo, y dize, q̃ no baxò Dios, si no los Angeles en su nombre: *Potest etiam intelligi Deum ad illam ciuitatem descendisse, quia descenderunt Angeli eius, in quibus ipse habitat*; no baxe Dios, que son agrauios propios, son ofensas contra su Diuina Magestad, baxen, baxen los Angeles, pues porque los Angeles? Señor son Espiritus, no tienen carne, ni sangre, libres de passiones, buenos para Iuezes; ea que mas misterio encierra, dize san Ambrosio sobre el Psalmo 38. *Quia Angelus custos est hominis, & incircuitu eius est, nequis noceat ei*; no es si no porque Dios estaua en aquella ocasion enojado, estaua en la seueridad de su justicia, por otra parte los Angeles son Abogados de los hombres, tratan con ellos familiarmente, y en ocasiõ que se ha de embiar vn Iuez, y Superior, mas a proposito parece vna criatura misericordiosa, que vn Dios Iusticiero: *Potest etiã intelligi Deum ad illam ciuitatem descendisse, quia descẽderunt Angeli eius, in quibus ipse habitat*, que es Dios de amor el Espiritu Santo, que baxò en blandas

Gen. 11. Aug. lib. 16. de Ciuit. cap. 5.

S. Ambr.

mar eas ſobre los Apoſtoles quando hān de ȳr a go-
uernar ſus Provincias, y es bien ſe precien de eſta
propriedad; y ſi el Eſpiritu Santo ſiendo amor le
acomoda la Igleſia el ſer Padre de pobres, y diſ-
penſador de beneficios.

Veni Pater pauperum.

Veni dator munerum.

Imitele V.P.M.R. en todo.

§. XIV.

QVE VN SVPERIOR PVESTO DE LA mano de Dios, todo ha de ſer dilatarſe en fauores, y transminarſe en beneficios.

MVerto Chriſto Señor Nueſtro en el ſuplicio
de vna Cruz, dexando ſu Sagrado Cuerpo
expueſto a la crueldad de vn Soldado, que preſ-
tandole deſcorteſias al hierro de vna lança, abriò
puerta en ſu Coſtado, y quando el Cielo eſcureciò
ſus luzes, por no ver ſemejante crueldad, el Pecho
de Chriſto anduuo tan piadoſo, que lo redimiò cō
Sangre, y lo labò cō agua: *Sanguis vt redimeret, aqua
vt labaret*, dixo Ambroſio. Pues no baſtan, Señor,
los beneficios en vida, ſino que en muerte os traſ-
minays cō fauores *Corpus etenim Chriſti* (dixo Egiſi
po *titulo Regis onoratur in Cruce*; no eſtaua en la Cruz
el titulo mageſtuoſo de Rey? Si. Pues ſi el Cadauer
de Dios ſe ha de quedar gozando eſſe blaſon, em-
peñado

Egiſ p.

peñado està a trasminarse en beneficios, y a dilatar se en fauores, que aunque no sepa sentir, a titulo de Rey y Superior ha de saber hazer mercedes. Dia perdido llamò vn Rey sabio que tuuimos en nuestra España, al que tenia ociosa su generosidad: tener solo para si, no es poesser como señor, sino guar dar como esclauo, cuydar de que todos tengan, serà trabajar como sieruo; pero dar como Señor: no por esto digo (Padre nuestro) que el Superior aya de obrar en lo generoso, sin atencion a los sujetos, que la prudencia en repartir es parte del gouierno forçosa. Lo que quiero dezir es: que en remediar necessidades de sus subditos, sea V. P. R. comun, y en repartir los gouiernos, y prelacias, se aya de mostrar particular, poner vn sugeto sin prendas en vn puesto de reputacion, solo porque se lo hallò a mano, ò le està bien a sus conueniencias, no sera guardar el medio proporcionado que pide la prudencia en el premiar, sino echar por medio en el repartir. Escoger al suficiente para vna dignidad sin atencion al mas digno, opinion es tolerable, y que la estilá en oposiciones; pero elegir sujeto que desdiga a la grauedad de el puesto, no ay teologia que lo pueda saluar; ni es disculpa para mi el dezir no pude hazer otra cosa, no me hallè con mas paño de donde poder cortar, porq el no pude mas, ya està conuencido de falsedad en todas instancias; el

Panor. in gest. Alph.

no tuuo mas paño de que cortar, no es razon que conuence, que tambien la Mageſtad de Dios ſe hallò en el ſegundo dia de la creacion con ſolas eſtrellas en el Firmamento, y pareciendole pequeños Aſtros para preſidir en pueſto tan grande, por materia de buen gouierno ſe hallò obligado a ſacar al Sol y la Luna de vn rincon de la tierra, donde fueron criados, para que con ſus lucimientos autoriçaſſen pueſto de tãta grauedad como era el Cielo; deuanſele al Sinayta las palabras, ya que otro quiera ſer dueño de la aduertencia: *Stellas per ſuſum creauit in Firmamento; Solem autem, & Lunam ſuper terram, poſtea eos in altum ſublatos poſſuit in Firmamento, vt luçeant in Cœlo, & illuminent terram.* Por eſta razon hallo yo, que como ay perſonas, que buſcan las dignidades, ay dignidades que buſcan la perſonas, y aſsi como ay vnos q̃ autorizan los pueſtos, ay otros, que afrentan las dignidas: *In Sole poſuit tabernaculum ſuum*, dixo Dauid de Chriſto que puſo en el Sol ſu tabernaculo, mucho ſe iluſtra el Sol cõ que le ocupe tanta grandeza, pero aduertid (dize Genebrardo) que eſte modo de hablar es Hypallage en la Eſcritura, que aunque no muda el ſentido, ſuele trocar las palabras, y dezir que Chriſto puſo ſu tarbernaculo entre los rayos del Sol, es dezir que al Sol lo puſo en el Cielo, dandole la preſidencia de todos los Aſtros: *Per Hypallagem dicit in Sole*

Pſ.18.

Geneb.hic

le

le posuit, quia Solem posuit in Tabernaculo suo, idest, in Cœlis. Pues que mysterio ay en esso? Yo lo dirè, dize este docto Varon, que està tan lexos Christo de honrarse con lo lucido del puesto, que antes el puesto mismo sube a la mayor altura; con estar Christo en el Sol, haze que el Sol se coloque en el Cielo, y sea Rey de los Planetas, q̃ la dignidad no la toma para ser mayor el que no puede crecer, si no para hazerla mas ilustre. Que al contrario desto sucede al que sube a la cumbre de las honras y dignidades sin saber el camino que ha tenido para la subida, porque a la verdad, si no es para dar mayor caida, es a lo menos para ser la fabula del pueblo, y el blanco delas murmuraciones, dexando destruyda, y afrentada la dignidad; no se acuerdã de aquel primer vanderizo, que ocupaua en el Cielo silla de superior Ierarquia? pues notò del el Euangelista, que al despeñarse del Cielo, no quedò ni aun rastro de el lugar que tenia en su primer valimiento, *neque locus inventus est eorum amplius in Cœlo*, dà la razon desto san Laurencio Iustiniano, diziendo, q̃ como Miguel fue superior a los Angeles buenos, Luzifer lo fue de los malos: *Sanctis Spiritibus prælatus est Michael, sicut Lucifer malis*. Pues si siendo Prelado de tan alta dignidad ocupa tan indignamente el puesto, que marauilla que en el Cielo no se halle el menor rastro de su primera silla? Porque en vez de

Apoc. 12

Lau. Iust.

darle

darle el ser con sus prendas, destruyò la dignidad a empeños de su locura, y en lugar de dexarla mejo rada, la dexò totalmente destruyda, que assi como el benemerito aumenta opinion al puesto donde se halla; el incapaz destruye el credito de la dignidad donde le ponen. O Provincia mil vezes dichosa, por auerla gouernado vn sujeto tan luzido, que sien do honra de la Religion, puede seruir de embidia à las demas! Prelado verdaderamente grande en to das materias, pues iguala a la grandeza del cuerpo lo generoso del animo, y lustre d̃ las acciones, y pa ra q̃ todas sean acertadas, nos dexa por sucessor vn sugeto hijo d̃ sus atẽciones, tã cabal en las prẽdas, q̃ podemos dezir cõ S. Pablo: *Habemus Pontificem, qui possit compati in infirmitatibus nostris, tentatum autem per omnia pro similitudine absque peccato.* Vn Prelado como le pudo afectar el deseo, docto, virtuoso, experimentado, que sabrà compadecerse de nuestras aflicciones, por algunas que su P. M. R. ha passado, atento a sus obligaciones, que teniendo igual el poder con el Padre, que le ha dado la potestad, sabrà como estrella deste firmamento de la Religion, reconocer siempre al Sol de donde le ha venido la claridad: *Tentatum per omnia pro similitudine.* Prelado que no le han leuantado del polvo de la tierra para embilecer el oficio, si no que ha passado por todos los lances de honra que tiene la

Ad Hebr. 4.

Reli-